

الرقم العام : ٩

المكتبة المركزية للمخطوطات الاسلاميه بمسجد السيدة زينب رضى الله عنها

التجليد : حديث

المادة : كرتون

المؤلف من صفحة العنوان : الإمام العلامة خير البحر الفهامة الإمام النسفى

للمؤلف من المقدمة او الخاتمة: ابو المعين النسفى

عنوان الصفحة الأولى : بحر الكلام فى العقائد

اللغة : عربى

الوصف المادى الطول ١٩ سم العرض ١٤ سم

عدد الاوراق ٤٠

المسطرة ٣١

فاتحه المخطوط اعلموا ان اعتقد معرفه الله تعالى واقول بان الله تعالى واحد فرد قديم ازلى وانه صمد لا شريك له ولا مثل له ولا شبهه له ولا شكل له . خاتمة المخطوط فى قصه ذى القرنين حتى اذا بلغ الى السماء الرابعة مغربى الشمس وجدها تغرب فى عين هية وهو لم يبلغ السنة الرابعة والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب العنوان الموقر بحر الكلام

مراجع تحقيق العنوان —

١ كشف الظنون لحاجى خليفه جزء ١ صفحة ٣٣٥

٢ ايضاح المكنون للبغدادى

٣ لغت نامه دهخدا

٤ turk an

الاسم ميمون بن محمد

المكتبة ابو المعين

اللقب النسفى

النسبه الخنقى

تاريخ الوفاة سنة ٥٠٨ هجرية

مراجع تحقيق المؤلف

٥ الاعلام للزركلى الجزء ٨ الصفحة ١٧

٦ معجم المؤلفين لكحاله

٧ هدايه العارفين للبغدادى

٨ عثمانلى مولفلى

كتاب بحار الكلام في العقائد  
للإمام العلامة الخبير البحر الفهامة  
الإمام الشافعي بقية  
الله جل جلاله  
امين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ تَقْتَضِي  
الْجَدُّهُ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى رَسُولِهِ  
مُحَمَّدٍ خَيْرِ الْأَنْبَاءِ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَصَحَابِهِ الْكِرَامِ وَآلِهِ الشُّجْعَانِ  
الْأَتَمِّ دُخُلِ رِيسِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ سَيِّدِ أَهْلِ الْحَقِّ  
أَبُو الْوَلَدِ النَّسَفِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَعْلَمُوا أَنِّي أَعْتَقِدُ مَعْرِفَةَ اللَّهِ تَعَالَى  
وَأَقُولُ بَانَ اللَّهُ تَعَالَى وَاحِدٌ فَردٌ قَدِيمٌ أَزَلِيٌّ وَأَنَّهُ صَمَدٌ لَا شَرِيكَ  
لَهُ وَلَا مِثْلَ لَهُ وَلَا شَبِيهَ لَهُ وَلَا شَكْلَ لَهُ وَلَا صُدْرَ لَهُ وَلَا نَدْرَ لَهُ  
لَمْ يَزَلْ أَحَدًا صَمَدًا فَردًا مُتَرَاوِلًا يَزَالُ كُنْهُ لَكُنْهًا بَدَأَ وَهُوَ الْكَامِلُ  
بِذَاتِهِ الْأَزَلِيَّ بِصِفَاتِهِ الْمُتَرَوِّعَةِ عَنِ النِّقْصَانِ الْعَالَمِ الْغَالِبِ بِلَا  
نَسْيَانٍ لَمْ يَزَلْ كَمَا بَنَى قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْمَكَانَ وَقَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ  
الْوَقْتَ وَالزَّمَانَ ثُمَّ أَنَّهُ فَطَرَ الْوَقْتَ وَالْعَرْشَ وَاسْتَوَى  
عَلَى الْعَرْشِ وَهُوَ مُسْتَقْنٌ عَلَى الْعَرْشِ وَلَيْسَ الْعَرْشُ لَهُ بِمُسْتَقْدَمٍ  
وَلَا يَمُكِّنُ بَلْ هُوَ بِمُسْكِنِ الْعَرْشِ وَالْمَكَانِ وَهُوَ أَعْظَمُ مِنْ أَنْ  
يَسْعِدَ الْمَكَانَ وَهُوَ نَوْقُ كُلِّ مَكَانٍ عَالِمٌ بِمَا كَانَ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ  
وَمَا لَا يَكُونَ لَنْ لَوْ كَانَ كَيْفَ يَكُونَ قَدْ سَبَقَ عَلَيْهِ فِي الْأَشْيَاءِ  
قَبْلَ كَوْنِهَا وَلَا يَكُونَ فِي بَلْ كُنْهُ شَيْءٌ إِلَّا بَعْلَهُ وَارَادَتُهُ وَمَشِيتُهُ  
وَتَقْدِيرُهُ وَقَضَائِيهِ وَهُوَ كُلُّ وَصْفٍ تَقْصُرُ فِي كِتَابِهِ مِنْ غَيْرِ  
صُورَةٍ وَكُلِّ عَرَفٍ لِنَفْسِهِ مِنْ غَيْرِ احْطَاةٍ وَرُدِّيَّةٍ فَقَالَ جَلَّ جَلَالُهُ  
لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ أَلِي تَمَارِ اسْمُورَةٍ  
وَهُوَ اسْمُ آتَةِ أَلِي الْمَوْجُودِ نَقْضُ عَلَى الْمُعْطَلَةِ وَالْبَاطِنَةِ أَحَدٌ  
أَثْبَاتٌ وَحَدَانِيَّةٌ نَقْضُ عَلَى الْمُرَكَّبَيْنِ وَالْمُتَوَيَّرِ وَالْوُثْنِيَّةِ



الصمد نقضه على المشبهة لم يلد ولم يولد نقض على اليهود  
والنصارى ولم يكن له كفوا أحد نقض على المجوس بقولهم  
يزدان وأهوتين كما قال تعالى ليس كمثل شيء وهو السميع  
العليم البصير فلما تبين وظاهر اعتقاده سيئل عن معتقده  
وقيل ما المعرفة وما التوحيد وما الايمان وما الاسلام  
وما الدين أمّا المعرفة ان تعرفه بالوحدانية وأمّا التوحيد  
ان تنفى عنه الشرك والامثال والاضداد وأمّا الايمان  
الاقرار باللسان والتصديق بالقلب بالوحدانية الله تعالى  
وأمّا الاسلام ان تعبد بالوحدانية وأنما الدين فالتباعد  
على هذه الخصال الأربع الى الموت قال الله تعالى ومن يبتغ  
غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين  
**فصل** اعلم ان الساطرة والمجدل في الدين جائز بخلاف  
ما قالت المبتدعة انه لا يجوز وإنما يكره للمرأة وطلب الحياه  
والثنا والديافان **فصل** ما حد العلم قال اهل السنة  
والجماعة معرفة المعلوم على ما هو به وهو علم المخلوقين وعلمه  
تعالى والاحاطة على ما هو به لا نه لا يوصف بالمعرفة لانه  
لم ينزل عالماً لما بيناه قال الله تعالى وقد احطنا بما لديه خبراً  
وقالت المعتزلة حد العلم معرفة الشيء على ما هو به وهذا  
باطل لان المعدوم ليس بشيء ولا يقع عليه اسم الشيء لان الله  
تعالى خلق الاشياء لا من شيء بقوله كن فيكون وعندنا بالصنيع  
لا بالقول فلو قلنا معرفة الشيء على ما هو به يودي الى قدم الاعيان



مع الله تعالى وذلك مذهب الدهرية الكفرة الفجرة لان عند  
 العالم قديم والله تعالى عالم بذاته على ما ذكرنا وعندنا هو  
 عالم بعلمه والعلم من صفاته الازلية بخلاف ما قالت المعتزلة  
 ان ذاته علمه والله تعالى بذاته على ما ذكرنا وعندنا هو عالم  
 بعلمه والعلم من صفاته الازلية علم ما يكون قبل ان يكون  
 وما لا يكون ان لو كان كيف يكون وقد سبق علمه في الاشياء  
 قبل كونها قال الله تعالى قل لا يعلم من في السموات والارض  
 الغيب الا الله وقالت الرافضة والتدنية ان الله يعلم الشيء  
 ما لم يخلقه ولم يوجد والعلم افضل من العقل وعقل الانبياء  
 لا يكون كعقل الاوليا فمفسر وعقل الانبياء  
 لا يكون كعقل بنينا محمد صلى الله عليه وسلم بخلاف ما قالت  
 المعتزلة الناس كلهم في العقل سواء وكل عقل بالغ بحيث  
 عليه ان يستدل بان للعالم صانعاً كما استدل ابراهيم  
 صلوات الله عليه واصحاب الكهف فقالوا رب السموات  
 والارض لن ندعوك وندونه الها لقد قلنا اذا شططنا قولا  
 بعيدا من الحق بعد ذلك بخلاف ما قالت المتشعبة والاشعرية  
 لان المذهب عندنا الايمان بفعل العبد يهديه الرب جل جلاله  
 ولا نقول بان الايمان مخلوق او غير مخلوق فنقول  
 من العبد الاقرار باللسان والتصديق بالجنان بالقلب  
 من الله الهداية وعند الشافعي رضى الله عنه الهدى بالاركان  
 من الايمان وقالت المتشعبة الايمان بمجرد التولد دون



التصديق فان قيل ما نقول في الايمان اهو من الله الى العبد  
او من العبد الى الله تعالى او بعضه من الله الى العبد او من العبد  
الى الله تعالى فان قال من الله تعالى الى العبد فهذه قوة  
لمذهب الجبرية لانهم قالوا العبد مجبور على الكفر والايمان  
وان قال من العبد الى الله تعالى فهذه قوة لمذهب القدرية  
لانهم قالوا العبد يستطيع بكسبه لنفسه قبل النقل  
ولا يحتاج الى قوة وعون من الله تعالى **فصل**  
عنه ان نقول الايمان فعل العبد بمعية الرب جل جلاله  
والتعريف من الله تعالى والعرفه والتعرف من العبد والهداية  
من الله تعالى والاستهدا من العبد والتوفيق من الله تعالى  
والجهد والغفر من العبد والاکرام والعطا من الله تعالى والقول  
من العبد فما كان من الله تعالى فهو غير مخلوق وما كان من  
العبد فهو مخلوق لان الله تعالى بجميع صفاته غير مخلوق  
والعبد بجميع صفاته مخلوق وما كان من العبد فهو مخلوق  
فكل من لم يميز صفة الله تعالى من صفة العبد فهو ضال مبتدع  
وقالت الزوغبة الايمان من الله تعالى الى العبد وهو غير  
مخلوق لقوله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو وانه غير مخلوق  
كالقران والجواب عنه ما ذكرنا فان قيل الايمان لو كان  
بعضه من الله تعالى وبعضه من العبد يكون شريكا بين الرب  
والعبد وذلك لا يجوز والجواب عنه ان نقول التعريف من  
الله تعالى سبيل حياة العبد والعبد بسبب والله تعالى مسبب



والمسبب غير المسبب كما ان الرزق سبب لبقاء العبد وكنه لك  
الوقوف سبب لجوانا الصلاة ولا يقال بان الله تعالى فكذا  
التقريب من الله تعالى سبب النجاة وهو نور في قلب المؤمن  
فلا يكون مشركا ونور المعرفة في قلب المؤمن مخلوق لان  
ما سوى الله تعالى هو مخلوق وهذا يرجع الى اصل وهو الجعل  
غير المجهول والتزويق غير المزوق والتحليق غير المخلوق  
والتقريب غير المعرفة التكوين وقالت المعتزلة والمتنسقة  
كلاهما مخلوقان وهو التقريب والمعرفة ومناهل السنة  
والجماعة التقريب من الله تعالى غير مخلوق والمعرفة والتقريب  
من العبد فان قيل قاصدة الايمان وما شارب الايمان  
فليس الايمان ان تؤمن بالله واليوم الآخر وملائكته  
وكتبه ورسوله والبعث بعد الموت والقدرة خيره وشده  
من الله تعالى عند اهل السنة والجماعة وقالت المعتزلة  
كله من العبد لان الله تعالى لا يبدل الشر ولا يقيض الشر  
ولا يشار الشر كما لو قضى بالشر ثم يعذبهم على ذلك  
لكان ذلك منه ظلما وجورا والله تعالى منزّه عن الظلم والجور  
وسموا انفسهم اهل العدل والتوحيد لكننا نقول العبد مخير  
مستطيع والقضا لا يجبرهم على المعصية كالعلم ولان القضا  
صفة القاضى والصفة لا تخير احدا على الفعل كالعلم بالخيانة  
والنجاة لا تخير الخياط والنجار على تحصيل العمل بل العبد  
مخير مستطيع وهذا المعنى يستحق العقوبة كما لو قال لعبد



ان دخلت الدار فانت حرة فدخل الدار فتعبد وكنت في الطلاق  
يتبع الطلاق والعتق بدخول الدار ولا يقال بان اليمين اجبرته  
كذلكها هذا الفعل وان كان بقضاء الله تعالى ولكن لا يقال  
بان القضاء اجبره على الفعل وجوابي اخر وهو ان القضاء  
سرا لله تعالى اخفاه عن الخلق والامر والهي حجة الله تعالى  
على خلقه فاذا ترك الامر الظاهر وهو المستطیع فلذلك المعنى  
يستحق العقوبة فان قيل لو قلنا بان الله تعالى  
يقضي بالشرف والعبد لا يقدر ان يغير قضاء الله تعالى فيؤدي  
الي ان ينسب الشر الي الله قلت فعل العبد مميز من قضاء  
الله تعالى الا ترى ان الله تعالى خلق الزنا ولا ينسب الزنا  
الي الله تعالى يدل عليه ان الله تعالى خلق الحركة والنوة في  
نفس العبد والعبد مستطیع باستطاعة نفسه ومشيئته  
يدل على صحة ما قلنا ان الله تعالى لو لم يشأ الشر والكفر  
والمعصية ولا يقضي برب العبد يشأه ويفعله لغلب مشيئة  
العبد مشيئة الله تعالى فيؤدي الي ان ينسب العجز الي الله تعالى  
وهذا كفر وكل المشيآت تحت مشيئة قال الله تعالى وما تشاؤون  
الا ان يشاء الله ويدل عليه لو قال مشيئتي وارادني بغير  
مشيئة الله تعالى وارادته يكون في ذلك دعوى الربوبية  
مع الله تعالى وهذا كفر كما قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه  
فثبت ان كل مشيئة تحت مشيئة الله تعالى وارادته يكون  
في ذلك دعوى الربوبية ولان الله تعالى علم ما فرعون



قَابِلِيْسٍ الْكَفَرِ فَلَوْ قُلْتَ بَابَهُ لَمْ يَرِدْ مِنْهَا الْكَفَرُ وَلَمْ يَشَأْ يَكُونَ  
ارَادَتُهُ بِخِلَافِ عَلَيْهِ وَهَذَا لَا يَجُوزُ لِأَنَّهُ إِذَا بَطَلَ الْعِلْمُ بَقِيَ السُّنَّةُ  
وَاللَّهُ تَعَالَى مُتَرَهِّعٌ عَنِ السُّنَّةِ وَالْجَهْلِ وَهَذَا بِخِلَافِ الْأُمُورِ  
جَاءَ النَّصُّ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَنَّ لَا يَأْمُرُ بِالشَّرِّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قُلْ  
إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ يَعْنِي الزُّنَا وَتَمَوُّهُ تَعَالَى وَاللَّهُ لَا يَجِبُ  
النِّسَادُ فَحَتَّى رَعِدَ وَلَا عَنِ الْقِيَاسِ وَلَا نَهْ بِجُوزِ أَنَّ يَأْمُرَ اللَّهُ  
وَلَا يَرِيدُهُ كَابِلِيْسٍ عَلَيْهِ اللَّعْنَةُ أَمْرًا بِالسُّجُودِ لِأَدَمَ وَلَمْ يَرِدْ  
سُجُودُ قَبْلِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ أَكْلِ الشَّجَرَةِ وَلَمْ يَرِدْ مِنْهُ  
الْامْتِنَاعُ بَلْ ارَادَ مِنْهُ أَكْلَ الشَّجَرَةِ فَحَسَبَ أَعْلَمَ بِأَنَّ  
اللَّهُ تَعَالَى خَلَقَ الْخَلْقَ وَأَخْرَجَهُمْ مِنْ صُلْبِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ  
الْمِيثَاقِ لَمْ يَكُونُوا يُؤْمِنُونَ وَلَا كَافِرِينَ وَكَانُوا خُلُقًا لَمْ يَرْضَ  
عَلَيْهِمُ الْإِيمَانُ وَالْكَفَرُ اخْتَارَ الْإِيمَانَ قَبْلَهُ اعْتِقَادًا قَبْلَ  
وَكُلِّ مَنْ لَمْ يَحَقِّقْ الْإِيمَانَ فَهُوَ كَافِرٌ وَكُلُّ مَنْ أَجَافَ دُونَ  
الْإِعْتِقَادِ فَهُوَ مُشَافِقٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَاعْبُدُوا رَبَّكُم مِّنْ بَيْنِ أَلْسِنَتِكُمْ  
مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدُوا عَلَيَّ أَنْتُمْ أَلَسْتُمْ بِرَبِّكُمْ  
كُفَرًا لِّبَلِّغُكُمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْأَجْسَادَ مَعَ الْأَرْوَاحِ  
كَأَنَّهُمْ الْآنَ يَقُولُونَ أَلَسْتُمْ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى وَالْجَبَابِ وَالسُّوَالُ  
لِلْأَرْوَاحِ مَعَ الْأَجْسَادِ ثُمَّ رَدُّهُمْ إِلَى أَصْلَابِ آبَائِهِمْ ثُمَّ أَخْرَجَ  
أَوْلَادَ آدَمَ مِنْهُمْ أَخْرَجَ أَوْلَادَ آدَمَ مِنْ أَوْلَادِهِ هَكَذَا إِلَى يَوْمِ  
الْقِيَامَةِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ مِنْ ظُهُورِهِمْ قَالَتِ الْجَبَرِيَّةُ الْحَمْدُ لِعَظَمَةِ  
إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْمُؤْمِنِينَ مُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ كَافِرِينَ



وابلليس لم يزل كافرا وابوبكر وعمر كانا مؤمنين قبل الاسلام والا  
 قبل كانوا انبياء وقت قتل لوطي وكذلك اخوة يوسف كانوا انبياء  
 وقت الكبار وقال هذه السنة والجماعة صاروا انبياء بعد ذلك  
 وابلليس صار كافرا بترك السجدة لان عندهم الكفار يحجرون  
 علما للفر والعصية ولم يعذبون والمؤمنون يحجرون على الطاعة  
 والايمان وانا نقول العبد مخير مستطيع على الطاعة والعصية  
 وليس يحجرون والتوفيق واخذ لان من الله تعالى وقد يبرر  
 المحر والشر من الله تعالى والمسئلة تمامها ستطورة في اخر الكتاب  
 يدل عليه قوله تعالى اينوا بالله ورسوله فان كانوا مؤمنين لم يامرهم  
 ولا يحاط بهم بالايمان ويدل عليه قوله عليه السلام امرت ان اقاتل  
 الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا فقد عصوا مني  
 وما هم واما لم الا عني وحسابهم على الله تعالى والمؤمن لم يقاتل  
 فان قتل اه اكان الاستطاعة من الله تعالى الى العبد وقت  
 الفعل تقارنا للفعل لا مقدمة ولا مخرقة والخير والشر فالايامات  
 والكفر والعصية بتقدير الله وقضاية وسبيته واراها من  
 وتوفيقه وحداية وعصيته فاي سبب ينسحق العقوبة  
 والمثوبة فانا نقول اعلم ان الامر الطاعة من الله تعالى والايامات  
 القول بالطاعة من العبد والهي من الله تعالى والايامات  
 من العبد والطاعة من الله تعالى والايامات واليهود والمهند  
 والعز من العبد من وجده من الجهد والقصد والايامات  
 يحصل له القوة والاستطاعة من الله تعالى تقارنا للفعل



فَيَسْتَحَقُّ الثَّوَابَ وَالْعُقُوبَةَ بِسَبَبِ لِقَائِهِ فَمَا لَكَ عَطَا  
الْإِيمَانِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَالْإِهْتِدَاءِ وَالْعَرَفَةِ مِنَ الْعَبْدِ وَالْحَيَاتِ  
مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَالْمَقْصِدِ وَالشَّهَادَةِ وَالْمَقَامِ مِنَ الْعَبْدِ وَالْمَحْدَلِ  
بِالْعَصِيَّةِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَالْمَوْتِ وَالْإِسْتِغْفَارِ مِنَ الْعَبْدِ  
وَالْبَغْيِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَالشُّكْرِ مِنَ الْعَبْدِ فَإِذَا وَجَدْنَا الْقَصْدَ  
وَالْإِنِّيَّةَ فِي الْقَصِيَّةِ يَجْرِي خِذَا لَنْ أَهْلَ تَعَالَى نَعْنِيَّةٍ وَقَصْدِهِ  
فَإِذَا وَجَدَ عَزَمَهُ وَنِيَّتَهُ فِي الطَّاعَةِ يَجْرِي تَوْفِيقُ اللَّهِ تَعَالَى  
وَعَزَمَهُ وَأَعْمَا يَسْتَحَقُّ الثَّوَابَ وَالْعِقَابَ بِالْجَهْدِ وَالْقَصْدِ  
وَالْاِكْتِسَابِ وَذَلِكَ مِنْ تَعَلُّلِ الْعَبْدِ وَصِفَاتِهِ مَنْ قَالَ غَيْرَ هَذَا  
هُوَ ضَالٌّ وَتَبْدِيعٌ وَهَوَاؤٌ آخَرٌ وَهُوَ أَنَّهُ يَسْتَحَقُّ  
الْعِقَابَ بِتَرْكِ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَهُوَ ظَالِمٌ إِنْ كُنَّا ذَكَرْنَا فَإِنَّ قَيْدَ  
السَّعِيدِ هَلْ يَكُونُ سَعِيدًا وَالسَّقِيُّ هَلْ يَصِيرُ سَعِيدًا أَمْ لَا تَلْتَمِزُ  
مَنْ كَانَ سَاقِ فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى أَنَّهُ سَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ فَإِنَّهُ لَا يَتَغَيَّرُ  
وَلَا يَتَبَدَّلُ عَلَيْهِ وَلَكِنْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ إِنْهُ يَكُونُ بَاقِيًا فِي الدُّوْحِ الْمُحْفَظِ  
مِنَ الْأَشْيَاءِ أَوْ مِنَ السَّعِيدِ أَمْ يَحُولُ ذَلِكَ وَكَيْتَبُ مِنَ الْأَشْيَاءِ أَوْ مِنَ  
السَّعِيدِ لِأَنَّا لَوْ قُلْنَا بَانَ السَّقِيُّ لَا يَصِيرُ سَعِيدًا وَالسَّعِيدُ لَا يَصِيرُ  
سَقِيًّا يُودَى إِلَى ابْتِطَالِ الْكَلْبِ وَالرَّسْلِ وَهَذَا لَا يَجُوزُ فَصَلِّ  
نَحْنُ لَا يَبْلُغُهُ الْوَحْيُ وَهُوَ عَاقِلٌ وَلَمْ يَعْرِفْ بِهِ هَلْ يَكُونُ سَعِيدًا أَوْ سَقِيًّا  
وَيَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَسْتَدِلَّ بِأَنَّ الْعَالَمَ صَانِعًا كَمَا اسْتَدَلَّ بِتَحَابُّ  
الْكَلْبِ حَيْثُ قَالَ لَوْ أَرَيْنَا رَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَأَبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ  
السَّلَامُ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَارِزَةً قَالَ هَذَا رَبِّي أَلَيْسَ قَوْلُهُ إِلَى بَرِيٍّ

لكنهم في مخالفة المعتزلة لا يجب عليه ان يستدل بالعقل  
ولكن العقل يوجب ان يعرف الله تعالى وقالت الاشعرية  
وجماعة من المخابلة يكون معذورا ولا يجب عليه ان يستدل  
وشبهتهم بظاهر الآية قوله تعالى وما كنا معذبين حتي  
نبعث رسولا فمسأل من لم يعرف شرائط الايمان هل  
يكون موسنا وقالت المعتزلة لا يكون موسنا لم يعرف جميع  
شرائط الايمان ويصف لك انه ويصدق بقلبه وهو يشهد  
ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله ويؤمن بالله وبلائكته  
وكتبه ورسله وبين الاسلام خيرا من سائر الاديان فهو موسن  
مسلم وقالت المعتزلة ما ذكرنا مذهب ابي حنيفة رحمه الله  
فانه ذكره في الجايح الكبير ان من تزوج امرأة صغيرة  
وادركت فاستوصفت بها شرائط الايمان فان وصفت  
فهي امرأة وان لم توصف او قالت لا ادري بانت منه الا ان  
نقول يوصف لها شرائط الايمان فانها علمت فهي امرأة  
وان لم تعلم او قالت لا ادري بانت ولين قال ما الدليل  
على ان للعالم صائعا قلنا وجود الصنع دليل على وجود  
الصانع وقال الحنابلة والزنادة واهل الطبايع لعنهم الله  
العالم قديم وكذلك النطفة قديمة والجب قديم وهو اصل  
النبت وهي من الطبايع الاربعة برودة الهواء وحرارة النار  
وطوبى الماء وبيوتة الارض قبل هذه انا انما اشياء  
تتقاسد وتتناثر في الشئ مثل الاشجار والحشيش



وَالْكَلا وَبَعْضُهَا لَاسْتِثْنَاءٌ كَالْأَسْبَابِ وَالصُّوْبِ وَالْعَرَمِ وَالْمَقُولِ  
 وَالزَّرْعِ فَلَوْ كَانَ كَذَلِكَ مِنْ طَبْعٍ وَجِبَ ابَا لَا يَخْتَلِفُ حُكْمُ الشَّيْءِ  
 وَالزَّرْعِ فَلَمَّا اخْتَلَفَ دَلَّ عَلَى أَنَّهُ مِنْ تَقْدِيرٍ صَانِعٍ قَدِيرٍ فَلَمَّا نَدَّ  
 رَأَيْنَا الْأَشْجَارَ فِي مَكَانٍ وَاحِدٍ ثَمَارَهَا وَالْوَابِنَا وَطَبْعَهَا وَطَعْمَهَا  
 مُخْتَلَفٌ وَالْمَاءُ وَالْهَوَاءُ وَالْأَرْضُ وَحَرَارَةُ النَّارِ وَاحِدٌ فَلَوْ كَانَ  
 ذَلِكَ مِنْ طَبْعٍ وَجِبَ أَنْ لَا يَخْتَلِفُ حُكْمُ الثَّمَارِ وَالْأَلْوَانِ فَلَمَّا  
 اخْتَلَفَ دَلَّ أَنَّ مِنْ تَقْدِيرٍ صَانِعٍ قَدِيرٍ وَهَذِهِ الْعِلَّةُ مُسْتَبْطَنَةٌ  
 مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى أَنِّي ذِكْرٌ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ فَنَقُولُ  
 أَسْمَاءُ الصِّفَاتِ عَلَى وَجْهَيْنِ صِفَاتُ الذَّاتِ وَصِفَاتُ الْفِعْلِ  
 أَمَا صِفَاتُ الذَّاتِ كَالْحَيَوَةِ وَالْقُدْرَةِ وَالسَّمْعِ وَالْبَصَرِ وَالْعِلْمِ  
 وَالْكَلَامِ وَالْمُسْتَيْتَةِ وَالْأَرَادَةِ وَأَمَا صِفَاتُ الْفِعْلِ الْخَلْقُ  
 وَالْإِتْرَاقُ وَالْإِفْضَالُ وَالْإِنْفَاعُ وَالْإِحْسَانُ وَالْإِسْمَاءُ  
 تَدْبِيرُهُ إِلَى صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَاسْمَاؤُهُ لَا يَمُوتُ وَلَا يَغِيثُ كَالْوَحْدِ  
 مِنَ الْعَرَمِ وَلَنَا لَوْ قُلْنَا بِأَنَّ هَذِهِ الصِّفَاتُ لِلَّهِ تَعَالَى  
 يُوْدِي إِلَى أَنْ يَكُونَ الْهَيْئَتَيْنِ اثْنَتَيْنِ وَاللَّهُ تَعَالَى وَاحِدًا لَا شَرِيكَ لَهُ  
 وَلَوْ قُلْنَا بِأَنَّ هَذِهِ الصِّفَاتُ غَيْرُ اللَّهِ تَعَالَى لَكُنَتْ هَذِهِ  
 الصِّفَاتُ مُجَدَّةً وَهَذَا لَا يَجُوزُ فَإِنْ قَبِلْنَا الدَّلِيلَ  
 عَلَى أَنَّ هَذِهِ الصِّفَاتُ تَدْبِيرَاتُ أَرْبَابٍ قُلْنَا لَمْ يَكُنْ  
 اللَّهُ تَعَالَى لَوْلَمْ يَكُنْ قَادِرًا فِي الْأَزَلِ كَيْفَ تَدْرَجُ خَلْقُ  
 الْقُدْرَةِ وَكَيْفَ تَدْرَجُ خَلْقُ الْحَيَوَةِ وَالسَّمْعِ وَالْبَصَرِ وَكَيْفَ عِلْمُ  
 حِينَ خَلَقَ الْعِلْمَ فَيُوجِدُ إِلَى أَنْ يَوْصِفَ اللَّهُ تَعَالَى بِالْعَمْرِ قَبْلَ ذَلِكَ

وَهَذَا مِمَّا يَمْتَنِعُ بِالْهَادِي هُوَ اللَّهُ وَأَمَّا صِفَاتُ الْفِعْلِ كَالْخَلْقِ  
وَالْتَرْزِيقِ وَالْإِفْضَالِ وَالْإِنْعَامِ وَالْإِحْسَانِ وَالرِّحْمَةِ وَالْعَرْفَةِ  
وَالْهُدَايَةِ كُلُّهَا مَخْلُوقَةٌ وَقَالُوا إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ خَالِقًا لَمْ يَخْلُقْ الْخَلْقَ  
وَلَمْ يَكُنْ رَازِقًا لَخَلْقٍ إِلَّا أَنْ نَقُولَ يَجُوزُ أَنْ يُسَمَّى خَالِقًا وَإِنْ لَمْ  
يَخْلُقْ الْخَلْقَ وَيُسَمَّى رَازِقًا وَإِنْ لَمْ يُوزِقِ الْخَلْقَ لَا تَرَى أَنْزِلَهُ  
أَوْ كَانَ قَادِرًا عَلَى الْخِيَاطَةِ يُسَمَّى خِيَاطًا وَإِنْ لَمْ يُوجِدْ مِنْهُ  
الْخِيَاطَةُ كَذَلِكَ نَعَاهُنَا وَاللَّهُ تَعَالَى لِمَا كَانَ قَادِرًا عَلَى التَّخْلِيقِ  
وَالْتَرْزِيقِ يُسَمَّى خَالِقًا وَرَازِقًا لَا تَرَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَمِيَ نَفْسَهُ  
مَا لَكَ يَوْمَ الدِّينِ وَإِنْ لَمْ يَخْلُقْ يَوْمَ الدِّينِ لَكِنَّهُ لِمَا كَانَ قَادِرًا عَلَى  
تَخْلِيقِهِ وَإِيجَادِهِ سَمِيَ نَفْسَهُ بِذَلِكَ الْأَسْمِ كَمَا نَعَاهُنَا  
إِلَّا أَنْ هَذَا الْجَوَابُ لَيْسَ بِمُتَيْنٍ وَالْجَوَابُ الصَّحِيحُ  
أَنْ نَقُولَ هَذِهِ الصِّفَاتُ قَائِمَةٌ بِذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَهْلُو لَمْ تَكُنْ  
قَائِمَةٌ بِذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْأَوَّلِ لَكَ أَنْ ذَاتُ الْبَارِي مُحَلٌّ  
لِلْمُحَادَثِ وَهَذَا يَمْتَنِعُ وَاللَّهُ الْهَادِي فَصَلِّ عَلَى  
أَنْ الْمَوْجُودَاتُ عَلَى ضَرْبَيْنِ قَدِيمٌ وَمُحْدَثٌ فَالْمُحْدَثُ مَأْسُومٌ بِاللَّهِ  
تَعَالَى وَالْقَدِيمُ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْقَدِيمُ فِي الْفِعْلِ مَا لَمْ يَقْدَمْ  
عَلَيْهِ غَيْرُهُ فِي الْوُجُودِ وَهَذَا فِي صِفَاتِ الْمَخْلُوقِينَ أَمَّا فِي صِفَاتِ  
اللَّهِ تَعَالَى قَدِيمٌ بِمَعْنَى لَمْ يَزَلْ وَاللَّهُ تَعَالَى قَدِيمٌ بِمَعْنَى لَمْ يَزَلْ  
أَبَدًا وَلَا انْتَهَا لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ بِمَعْنَى أَنَّ تَقْدَمَ عَلَيْهِ غَيْرُهُ  
فِي الْوُجُودِ يَدُلُّ عَلَيْهِ لَوْلَمْ نَقُلْ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدِيمٌ يَلْزِمُنَا  
الْقَوْلُ بِالْأَحْدَاثِ وَالسَّعْطِيلِ لَا نَأْصُدُ الْقَدِيمَ هُوَ الْمُحْدَثُ



والمحدث لا يكون رباً ما نفا خالقاً فمن ضرورة نفى الحديث  
 اثبات القدم وبه ورد النص بمذهبنا الاثرين وهو الاول والاخر  
 بمعنى لم يزل بلا ابتداء ولا انتهاء ويجوز ان يقول بان الله تعالى  
 موجود لان الموجود بمعنى لم يزل **فصل** ويجوز ان يقال  
 بان الله تعالى واحد به ورد النص وهو قوله تعالى والهكم  
 اله واحد وقوله تعالى قل هو الله احد بمعنى الواحد الموجود  
 الذي لا نقص له ولا انقسام لذاته فان الله تعالى واحد  
 لا من جهة العدد بل عليه لو لم يكن واحداً لكانت جهة العدد  
 لكان ابعاضاً فاستغنى عن كونها واحداً لانه لا يحتمل  
 الاحداث والتخليق والاختراع لكل جزء منه فيودى الى ان  
 يكون كل جزء منه خالقاً قادراً وهذا محال **فصل**  
 ويجوز ان يقال بان الله تعالى شئ لانا لو لم نثبت انه شئ يلزمنا  
 تعطيل لان هذا الشئ لا شئ ومن ضرورة نفى التعطيل ثبات  
 الشئ وقالت المعتزلة لا يجوز ان يقال بان الله تعالى شئ فإرا  
 عن التسليمه فان قيل وفي الخبر ان لله تسعة وتسعين  
 اسماً فمن احصاها دخل الجنة ونحن قد احصيناها فلم نجد  
 منه الشئ والجواب عن من انقول الله تعالى سمى نفسه  
 شياً قال الله تعالى قل اي شئ اكبرها فثبت انه يجوز اطلاق  
 اسم الشئ على الله تعالى **فصل** ويجوز ان يقال  
 بان الله تعالى يسمع عند اهل الجنة والجنة لان النفس  
 يذكر ويراد به الذات والوجود قال الله تعالى واسطعفتك

والمحدث لا يكون رباً ما نفا خالقاً فمن ضرورة نفى المحدث  
 اثبات القدم وبه ورد النص بمذهبنا الاثرين وهو الاول والاخر  
 بمعنى لم يزل بلا ابتداء ولا انتهاء ويجوز ان يقول بان الله تعالى  
 موجود لان الموجود بمعنى لم يزل **فصل** ويجوز ان يقال  
 بان الله تعالى واحد به ورد النص وهو قوله تعالى والهكم  
 اله واحد وقوله تعالى قل هو الله احد بمعنى الواحد الموجود  
 الذي لا نقص له ولا انقصاص لذاته فان الله تعالى واحد  
 لا من جهة العدد بل من جهة لعل لم يكن واحداً من جهة العدد  
 لكان ابعاضاً فاستغنى عن كونها واحداً لانه لا يحسن  
 الاحداث والتخليق والاختراع لكل جزء منه فيودى الى ان  
 يكون كل جزء منه خالقاً قادراً وهذا محال **فصل**  
 ويجوز ان يقال بان الله تعالى شئ لا قالوا لم تثبت انه شئ يلزمنا  
 التعطيل لان هذا الشئ لا شئ ومن ضرورة نفى التعطيل اثبات  
 الشئ وقالت المعتزلة لا يجوز ان يقال بان الله تعالى شئ فراراً  
 عن التسمية فان قيل وفي الخبر ان لهم تسعة وتسعين  
 اسماً فمن احصاها دخل الجنة ونحن قد احصيناها فلم نجد  
 منه الشئ والجواب عن من انقول الله تعالى سمى نفسه  
 شياً قال الله تعالى قل اي شئ اكبر منها قد ثبت انه يجوز اطلاق  
 اسم الشئ على الله تعالى **فصل** ويجوز ان يقال  
 بان الله تعالى يتكلم عند اهل الجنة والجنة لان النفس  
 يذكر ويراد به الذات والوجود قال الله تعالى واسططعتك



لنفسي اي لذاتي وقوله ويحذر كرام الله نفسه اي ذاته  
 فان قالت المجسمة اذا قلتم بالنفس فقد قلنا بالجسم  
 قلنا الجسم عبارة عن الذات ولا يلزم من ضرورة اطلاق  
 اسم النفس عليه اطلاق اسم الجسم عليه فان قيل نحن  
 نقول بانه جسم لا كما لا جسم كما انكم تقولون بانه شيء لا كما لا شيء  
 قلنا اذا قلتم بالجسم فقد قلتم بالكيفية لما ذكرنا ما حدد  
 الجسم ولا يمكن اثباته وفي ذات الباري جل جلاله والله الهادي  
 الي سبيل ارشاده **فصل** قالت المشبهة لعنهم الله يجوز  
 ان يقال بان الله تعالى نور مثلا لا وقال اهل السنة والجماعة  
 رضي الله عنهم لا يجوز بل خالق النور ومصور النور لان النور له  
 لون فلو قلنا بانه لون يلزمنا التشبيه فانه منزّه عن  
 التشبيه قال تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير  
 وهم احيوا بقوله تعالى الله نور السموات والارض سمى نورا  
 والجواب عنه ان نقول عن ابن عباس قال يعني مصور  
 السموات والارض وقال بعضهم يعني هادي اهل السموات  
 والارض **فصل** ويجوز ان يقال بان الله تعالى  
 بيد بالعربية ولا يجوز بالقارسية واليد من الصفات  
 الالهية بلا كيف ولا تشبيه كالسمع والبصر والعلم والقدرة  
 والحياة والارادة والكلام فان الله تعالى سميع بلا جارحة  
 بصير بالعين عالم بلا آلة مريد بالقلب متكلم باللسان  
 وشفيعين وكذلك اليد من صفاته الالهية بلا كيف وتشبيه

نفسه



وجارحة تعرف باليد والمراد به ما اراد الله تعالى وقالت  
المعتزلة المراد من ايدينا هو القدرة والقوة والنفعة قال  
الله تعالى بل يده مبسوطتان نعمته نقول لا يجوز ان  
يقال بان المراد من ايدينا هو القدرة والقوة لان الله تعالى  
قال لا بليس بما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي ولو كانت  
المراد من اليد اي القدرة والقوة لكان ذلك قوتين وقد رتب  
وهذا لا يجوز لان قوة الله تعالى وقدرته لا تشبه ولا تقطع  
بخلاف قوة المخلوقين لان صفاتنا اعراض والعرض لا يبقى ثابتا  
وقوة الله تعالى وقدرته ليس بعرض ولا تقطع ولا تنقضي  
وكنا الكلام بان الله تعالى متكلم بكلام واحد وكلام لا ينقطع  
ثم اليد في القرآن على وجهين المالك لقوله تعالى تبارك الذي  
بيده الملك له الملك ويقال هذه الرمية في يد فلان  
اي في ملكه وتصرفه ومنها المنة لقوله تعالى يد الله فوق  
ايديهم اي منة الله فوق منتهم يعني بالتوحيد وقوله تعالى  
ما علمت ايدينا انعاما اي من الله واياديه وفي الخبر اللهم  
لا تجعل لنا جرحا عندي يداي منة ومنها المعصية لقوله  
تعالى ما كتبت ايديهم ومنها الجارحة وهو اليمن والشمال  
والله مترو عن الاخيرين وهذا من الله بلا كيف وتشبيه  
وصورة وجارحة وهي من صفات الارزاق وقالت المشبهة  
ان لله تعالى صورة ويدين وقالوا كلتا ايدي الرحمن يمين لان  
لان الشمال عيب ويقال لمسافر واصابع وهم احتجوا بقوله



تعالى والارض جميعاً قبضة يوم القيامة والسموات مطويات  
بيمينه والجواب عن قوله قبضة يوم القيامة يعني في ملكه  
وقدرته كما يقال هذه الارض في قبضتي وملكى ولم احتجوا  
بإثبات المساق لله تعالى لقوله يوم يكشف عن ساق وفي الخبر  
ان قلوب العباد بين اصبعين الرحمن يقلبها كيف يشاء  
وفي الخبر اياهم تقول في في فيمنع الرب قدمه فيها فتقول  
قطقط يعني حسي حسي قلنا اراد بالمساق امر عظيم  
صعباً وقال بعضهم اراد به ساق جهنم لما روي في الخبر ان  
لجهنم ثلاثين الف لاس في كل لاس ثلثون الف ثم فكذا لا يجوز  
ان يكون له ساق ومعنى الخبر ان قلوب العباد بين اصبعين  
الرحمن اراد به الاثر ذكره الاصمعي و اراد به الاثر وهو امر  
اللفظة وقوله حجة معناه بني الاثرين من اثار الرحمن  
وهو التوفيق والخذلان فمن وفقه الله تعالى يشتغل بالطاعة  
ومن خذله يشتغل بالمعصية ومعنى الخبر يضع الحيار  
قدمه فيها بكسر القاف وهو الصحيح من الروايات معناه  
من كان في قدم علمه من الالطار والله الهادي فصل  
ولا يجوز ان يوصف الله تعالى بالمجي والذهاب لان المجي والذهاب  
من صفات المخلوقين وامارات المحدثين وهما صفات  
منفيتان عن الله تعالى الا ترى ان ابراهيم صلوات الله  
عليه كيف استدل بالمنتقل من مكان الى مكان انه ليس برب  
حيث قال فلما اقل قلنا لا احب الا فليت ومعنى قوله تعالى